

## ФИЛОСОФСКО-РЕЛИГИОВЕДЧЕСКИЙ АНАЛИЗ ФЕНОМЕНА СПРАВЕДЛИВОСТИ В ИСЛАМСКОМ ПОЛИТИЧЕСКОМ ДИСКУРСЕ\*

<sup>1</sup>Сейтахметова Наталья Львовна, <sup>2</sup>Жандосова Шолпан Мулькимановна

<sup>1</sup>natalieseyt@mail.ru, <sup>2</sup>sholpan\_zhandosova@mail.ru

<sup>1,2</sup>Институт философии, политологии и религиоведения КН МНВО РК  
(Алматы, Казахстан)

<sup>1</sup>Seitakhmetova Natalya, <sup>2</sup>Zhandossova Sholpan

<sup>1</sup>natalieseyt@mail.ru, <sup>2</sup>sholpan\_zhandosova@mail.ru

<sup>1,2</sup>Institute for Philosophy, Political Science and Religious Studies  
of the CS MSHE RK (Almaty, Kazakhstan)

**Аннотация.** В данной статье представлен комплексный философско-религиоведческий анализ концепции справедливости в контексте исламского политического дискурса. Исследование раскрывает эволюцию понимания справедливости в исламской политической мысли, начиная с классического периода до современных интерпретаций. Особое внимание уделяется рассмотрению корреляции между религиозными предписаниями ислама и их практическим воплощением в политико-правовой сфере мусульманских государств. Авторы анализируют ключевые аспекты исламской концепции справедливости, включая социальную и правовую составляющие, и их влияние на формирование политической культуры в мусульманском мире. В работе исследуются различные подходы к интерпретации справедливости в трудах исламских богословов и философов, а также их отражение в современных политических дискурсах мусульманских стран. Статья также затрагивает вопросы соотношения традиционных исламских представлений о справедливости с современными концепциями прав человека и демократических ценностей.

**Ключевые слова:** Ислам, справедливость, политический дискурс, исламская политическая мысль, социальная справедливость, религиозная философия, политическая культура, мусульманское право.

### *Введение*

В современном мире, характеризующемся глобальными трансформациями и усложнением социокультурных процессов, концепция справедливости приобретает особую значимость как фундаментальный элемент общественного устройства. Исламский политический дискурс, сформировавшийся на

---

\* Исследование проведено в рамках финансирования фундаментального научного исследования Комитета науки Министерства науки и высшего образования Республики Казахстан – грант BR20280977 «Современные концептуальные подходы к содержанию справедливости и ее реализации в казахстанском обществе в условиях глобальных трансформаций».

протяжении веков, предлагает уникальный взгляд на феномен справедливости, интегрируя религиозные, этические и политические аспекты в целостную систему мировоззрения.

Справедливость как этическая категория в исламском политическом дискурсе является практически тождественной категориям «равенства» и «свободы». Исламский политический дискурс, сложившийся в результате поиска теоретических оснований и концептуализации феноменов власти, политики и морали, является весьма обширным, но имеющим две тенденции: прагматическую и этическую. Политический исламский дискурс представлен теологическими, юридическими, философскими и даже дидактическими работами.

Феномен справедливости в исламском политическом дискурсе представляет собой многослойное и многогранное явление, которое требует как философского, так и религиоведческого анализа. В исламской традиции справедливость рассматривается не только как социальная категория, но и как моральная добродетель, тесно связанная с божественными заповедями и этическими нормами.

Феномен справедливости занимает центральное место в исламской политической мысли и практике, являясь одним из ключевых концептов, определяющих характер взаимоотношений между властью и обществом в мусульманском мире. Актуальность исследования данной темы обусловлена возрастающей ролью исламского фактора в современной мировой политике и необходимостью глубокого понимания религиозно-философских оснований политических процессов в странах исламского мира.

Цель статьи заключается в проведении комплексного философско-религиоведческого анализа феномена справедливости в контексте исламского политического дискурса.

### ***Методология***

Методологическая база исследования основана на комплексном междисциплинарном подходе, сочетающем методы философского, религиоведческого и политологического анализа. Исследование опирается на принципы историзма, системности и компаративистики, что позволяет рассмотреть феномен справедливости в исламском политическом дискурсе во всей его многогранности и исторической динамике.

В статье авторы при помощи метода исторической реконструкции раскрывают проблемное поле исламского политического дискурса. Примененный в статье метод исламской герменевтики раскрывает концептуальное значение феномена «справедливость», его связь с политикой, моралью, правом.

Интерпретация и сравнительный методы отдельных интеллектуальных течений в исламе, примененные в настоящей статье, позволили выявить особенности и универсализм исламского права в отношении имплементации справедливости и равноправия в обществе.

### *Литературный обзор*

Изучение феномена справедливости в исламском политическом дискурсе имеет богатую исследовательскую традицию, охватывающую как классические исламские тексты, так и современные научные работы. Для систематизации имеющихся исследований целесообразно разделить литературу на несколько ключевых направлений.

Фундаментальным источником понимания справедливости в исламе является Коран, где концепция справедливости («адль») занимает центральное место. Исследования корановедов, таких как Фазлур Рахман и Мухаммад Асад, показывают, что справедливость в Коране представлена как многогранное понятие, охватывающее онтологический, этический и социально-политический аспекты. Труды ранних исламских мыслителей, таких как аль-Фараби («Трактат о взглядах жителей добродетельного города») и аль-Маварди («Законы правления»), заложили основу для философского осмысления справедливости в контексте политического устройства исламского общества.

Особое место в развитии концепции справедливости занимают работы Ибн Халдуна, чей труд «Мукаддима» представляет собой первую попытку систематического анализа социально-политических процессов через призму исламского мировоззрения. Ибн Таймийя в своем трактате «Политика, основанная на шариате» развивает концепцию справедливого правления, основанного на исламских принципах.

В XX веке произошло значительное обновление исламской политической мысли. Работы Сейида Кутба, Абу аль-Ала Маудуди и Хасана аль-Банни представляют радикальное переосмысление концепции справедливости в контексте модернизации исламских обществ. С другой стороны, труды модернистов, таких как Мухаммад Абдо и Мухаммад Икбал, предлагают более либеральную интерпретацию исламского понимания справедливости.

Значительный вклад в изучение исламской концепции справедливости внесли западные исследователи. Работы Бернарда Льюиса, Джона Эспозито и Уильяма Монтгомери Уотта представляют критический анализ исламского понимания справедливости с позиций западной академической традиции. Особого внимания заслуживают исследования Талала Асада, который рассматривает трансформацию концепции справедливости в контексте колониального и постколониального опыта исламских обществ.

Актуальные дискуссии о роли справедливости в исламском политическом дискурсе представлены работами таких авторов, как Тарик Рамадан и Бассам Тиби, развивающих концепцию «евроислама». Абдуллахи Ахмед ан-Наим в своих работах исследует возможности реинтерпретации исламского понимания справедливости в контексте современных прав человека и демократических ценностей.

## Фундаментальные основы справедливости в исламе

Справедливость в исламе имеет глубокие корни и является одной из ключевых ценностей, прописанных в Коране и хадисах. Исламская концепция справедливости охватывает как индивидуальные, так и общественные аспекты, подчеркивая важность равенства и защиты прав каждого человека. Коран неоднократно призывает верующих быть справедливыми в своих действиях и решениях, подчеркивая, что справедливость является одним из основополагающих принципов исламского учения.

Справедливость в исламских учениях раскрывается в контексте критериальной дифференциации политических, экономических и социальных прав человека, поскольку люди рождаются свободными и равными, согласно установленному божественному справедливому порядку. В тексте Корана положения о справедливости становятся основой для законодательства и руководством для жизнедеятельности общества и человека. Справедливость постепенно становится коллективным способом практики жизни, отвергающим и порицающим все, что связано с несправедливостью: «О те, которые уверовали! Будьте стойки ради Аллаха, свидетельствуя беспристрастно, и пусть ненависть людей не подтолкнут вас к несправедливости. Будьте справедливы, ибо это ближе к богобоязненности. Бойтесь Аллаха, ведь Аллах ведет о том, что вы совершаете» [1].

Справедливость ('адль) в исламе имеет глубокие корни и является одной из ключевых ценностей, прописанных в Коране и хадисах. Исламская концепция справедливости охватывает как индивидуальные, так и общественные аспекты, подчеркивая важность равенства и защиты прав каждого человека. Коран неоднократно призывает верующих быть справедливыми в своих действиях и решениях, подчеркивая, что справедливость является одним из основополагающих принципов исламского учения.

Одной из проблем, возникающих в имплементации справедливости в общество, является проблема справедливого политического устройства и руководства. Управление обществом и государством по законам справедливости стало предметом исследования большого количества исламских ученых, среди которых Абу Наср аль-Фараби, Ибн Халдун, аль-Мукаффа, ат-Тартуши, ас-Саалиби и другие. Собственно, нарративы мусульманских ученых свидетельствуют о постановке проблемы справедливости через призму взаимоотношений власти и политики.

Правоведение в исламе, представляющее собой «живое» законотворчество, тему справедливости выводит из Корана и Сунны. Иджтихад как интерпретативная практика поступков, деяний на основе исламских моральных законов, распредмечивает справедливость как исламскую категорию нравственности. В сурах Корана справедливость относится к норме, праву, закону. Исламская норма права определена шариатом, она выражает: 1) императивы ислама; 2) допустимость уровня свободы; 3) рекомендательную обязательность.

Справедливость по исламском праве является ключевой, базовой ценностью, наряду с равноправием каждого члена уммы.

В качестве одного из механизмов для имплементации справедливости в общество являлся «вакф», деятельность которого в исламском праве была логично и четко отрегулирована.

Вакф как институционализированный благотворительный феномен в пространстве Исламского Мира являлся продуктивным действенным механизмом в конструировании справедливых коммуникативных отношений в умме. Современное право, действующее в светских государствах, могло бы применять частично правовые положения, разработанные в исламском праве, например, в регулировании благотворительной деятельности, семейном праве при составлении брачных договоров, исламском финансовом праве и некоторых других, поскольку в их применении очень глубоко регламентируются права, в основе которых содержатся справедливость, консенсус, равные права.

Например, в некоторых странах Европы, в частности Австрии, имеется позитивный вакуфный опыт, широко используемый для осуществления благотворительности, управление такими фондами отдаётся каким-либо членам общества, которые должны быть незаинтересованными в деятельности благотворительной организации. Исполнение исламских законов в умме всегда базировалось на понимании того, что ислам и общество, ислам и государство являются общим, единым, но имеется и разделение. Факихи утверждают, что бинарной оппозиции между религией и государством нет, но есть сфера сакрального и мирского, в которых действуют принципы законной справедливости, а применимость тех или иных правовых норм в сфере мирской практики должна соотноситься с законами шариата. В «Афоризмах государственного деятеля» Абу Наср аль-Фараби, рассуждая о роли религии в государственном устройении обществ, утверждает, что религия должна выполнять функцию морального императива, особенно в правовой сфере.

Аль-Фараби рассматривает справедливость как одну из основных добродетелей. В его понимании справедливость включает в себя как индивидуальные, так и социальные аспекты. Это добродетель, которая помогает устанавливать гармонию и порядок в обществе. В своей работе «Гражданское состояние» он описывает идеальное общество, в котором правители должны быть мудрыми и добродетельными, а граждане – соблюдающими моральные нормы. Справедливость в этом контексте связана с обеспечением общего блага и гармонии в обществе.

Аль-Фараби связывает справедливость с разумом и знанием. Он считает, что справедливое поведение основано на рациональном понимании добра и зла. Это подчеркивает важность образования и философского размышления для достижения справедливости. В трудах Аль-Фараби можно найти идеи о распределении благ и ресурсов. Он подчеркивает, что распределение должно основываться на потребностях и заслугах, что является важным аспектом дистрибутивной справедливости. Аль-Фараби подчеркивает, что справед-

ливость не может существовать отдельно от морали. Он рассматривает моральные принципы как основу для справедливых действий и решений. Моральные нормы должны быть интегрированы в социальные и политические структуры для достижения справедливости.

Мораль и право, например, в европейской правовой системе, не всегда дополняют друг друга, более того, они различны с точки зрения запрета и дозволения. В исламском праве моральная составляющая любого поступка или действия становится условием их рассмотрения и вынесения приговора, даже исполнение правового действия (правовой нормы) трактуется как моральное требование.

Учёный поддерживает положение о справедливости, выдвинутое в кораническом тексте об индивидуальных и общественных правах. Для реализации справедливости как социального общего права в исламской традиции существует система исламского финансирования, благотворительности, закята и других форм. Справедливость в Сурах Корана раскрывается как онтологическая категория, метафизическая, социальная, антропологическая: «Свидетельствует Аллах, что нет божества, кроме Него, и ангелы, и обладающие знаниям, которые стойкие в справедливости: нет божества, кроме Него, великого, мудрого» [2], «Если вы боитесь, что не будете справедливы к сиротам, то женитесь на других женщинах, которые нравятся вам: на двух, трёх-четырёх. Если же вы боитесь, что не будете одинаково справедливы к ним, то довольствуйтесь одной или невольницами, которыми овладели ваши десницы. Это ближе к тому, чтобы избежать несправедливости» [4], «Воистину, Аллах велит всем возвращать вверенное на хранение имущество его владельцам и судить по справедливости, когда вы судите среди людей...» [5], «О верующие! Строго придерживайтесь справедливости, свидетельствуя перед Аллахом, даже если это будет против вас же самих, или против родителей, или против близких...» [6], «О вы, которые уверовали! Будьте стойкими пред Аллахом, исповедниками по справедливости. Пусть не навлекает на вас ненависть к людям греха до того, что вы нарушите справедливость. Будьте справедливы, это – ближе к богобоязненности, и бойтесь Аллаха поистине Аллах, сведущ в том, что вы делаете!» [1], «И совершились слово Господа твоего по истине и справедливости. Нет изменителя словам Его: ведь Он – слышащий, знающий!» [7].

В этих и других сурах содержится моральный смысл справедливости, который необходимо понять верующему человеку. Исламскими учеными, занимавшимися политическими вопросами в исламе, были выдвинуты ряд идей о справедливом обустройстве общества на основе справедливости как фундаментальной ценности исламской традиции.

### ***Политическое измерение справедливости***

XX и XXI столетия, ознаменовавшиеся различными реформами в Исламском Мире, активизировали проблему политического исламского дискурса, в

котором широко дискутируется тема соотношения религиозных (исламских) ценностей и демократических ценностей. На фоне этих дискуссий появились направления, связанные с лаицизмом, исламским феминизмом, исламской демократией и др. Впрочем, демократические идеи о справедливости мы можем найти в работах аль-Фараби, Ибн Халдуна и даже Ибн Туфайля. Весьма лояльное отношение к демократическим свободам и имплементации справедливости в общества находятся в разных работах и высказываниях Юсуфа аль-Кардави.

Особое место в ряду исламоведов, занимавшихся вопросами справедливости как ценности исламских и светских обществ, был Наср Абу Зайд – египетский учёный, культуролог, основавший методологию исламской (коранической) герменевтики, позволяющей интерпретировать свободу и справедливость как правовые моральные нормы. Противниками демократизации в Исламских странах были представители применения исламского законодательства во всех сферах: культурной, социальной, экономической, среди которых Маудуди.

Политический дискурс ислама в источниковедческой, интерпретативной литературе можно разделить на исследования политического ислама, его политической вовлеченности; исследования роли ислама в подъёме исламского самосознания, формировании современной национальной идентичности на основе исламской традиции; исследования, направленные на выявление причин оппозиционного противостояния ценностных парадигм ислама и западного либерализма. Кроме того, исследования западных и исламских учёных в вопросах о влиянии политики на ислам и ислама на политику, разнятся и не имеют, как правило, общей точки зрения, за редким исключением работ Дж. Эспозито и некоторых других авторов. Реальность сегодня такова, что открыты перспективы к обновлению, новым диалогическим проектам, которыми необходимо воспользоваться западным и не-западным исследователям. Социальный, философский, политический опыт исламских учёных необходим для переоткрытия ценностей диалога, ценностей духовных, которые можно имплементировать в современные общества. Современный дискурс на политические темы в исламе центрируется вокруг проблемы исламской идентичности.

### ***Исламская идентичность и справедливость***

В исследованиях исламской идентичности преобладают работы, которые сфокусированы на проблемах солидарности, разделения по этническому, географическому, религиозному факторам.

Различные методологические подходы изучения исламской идентичности являются междисциплинарными, поскольку сам феномен исламской идентичности сложен и многогранен. Например, в исследовании известного исламоведа Курбанова М. исламская идентичность и мусульманская идентичность различаются в связи с тем, что исламская идентичность – универ-

сальна, в силу ее ниспослания Кораном, а мусульманская идентичность – личностная, определяемая личностным исполнением ритуалов и силой веры [8]. Мусульманская идентичность является множественной, по своей сути, поскольку она формируется в разных мусульманских сообществах и разными парадигмальными установками от мазхабов, тарикатов, религиозных авторитетов и т.д. На исламскую же идентичность, на её формирование оказывает влияние только сам Священный Коран. В формировании множественных мусульманских идентичностей весьма существенна роль цифровых технологий, которые пытаются оказывать влияние на их переформатирование.

Исламская идентичность формируется как осознанная идентификация по исламским традициям, признанию основных положений ислама, соблюдению и следованию законам веры. Политизация темы исламской идентичности также имеет исследователей и последователей.

Политический фактор в конструировании религиозных идентичностей связан в целом с фундированием роли религии в публичном пространстве.

Удерживание религии в культурном ландшафте и недопущение её в политику – одна из популярных тем современности. Впрочем, в силу того, что и религия, и политика являются формами общественного сознания и их функции связаны с воздействием на сознание общества и человека, их взаимодействие неизбежно. Религиозный фактор в политике и политический фактор в религии являются очевидными в развитии общества и государства.

Например, исламский фактор влияния ярко выражен в мусульманском модернизме с самого начала его появления в контексте национально-освободительного движения. Реконструируя классическую этическую парадигму ислама, мусульманские модернисты включают исламскую традицию во все сферы жизни, в том числе утверждая, что в политической доктрине необходимо опираться на моральные нормы ислама.

К представителям мусульманского модернизма относят таких мыслителей, как Афгани, Абдо, Икбала, ар-Рафика, Т. Рамадана, Б. Тиби, последние – уже представители знаменитой концепции евроислама.

Мусульманский модернистский и постмодернистский дискурсы развивали и решали проблемы в области образования, науки, философии, теологии и политики. Образование, просвещение, наука с точки зрения мусульманских модернистов были утрачены Исламским Миром в Новое время и требовали своего возрождения. Начавшиеся реформы в XIX и XX столетиях в исламской системе образования были весьма успешными, поскольку была осуществлена реконструкция опыта просвещения и образования в Исламском Мире. Эта реконструкция показала духовный смысл исламского образования. Мусульманские модернисты говорили о необходимости конкурентоспособного образования: высокопрофессионального, научно-технологического. Кстати, это проблема актуальна и для нашего отечественного исламского образования, ведь качественное образование способствует духовно-нравственному совершенствованию, толерантизации взаимоотношений светского и религиозного. Речь идет о поиске баланса взаимодействия светских и религиозных ценно-

стей. Образовательные программы в исламских университетах способствует развитию духовного интеллектуализма.

Сегодня образовательный процесс в мире носит слишком прагматичный характер, что когда-то осуждалось и в Античности, и в Средневековье. Из понимания «человека как образа и подобия Бога» формировался принцип, осуществляемый в религиозном образовании, который оберегает от самодовольства и гордыни позитивизма.

Современный мир нуждается сегодня в реконструкции исламского образования. Почему? И в чем необходимость исламского образования? Во-первых, это реконструкция необходима в историко-культурном контексте: возвращаясь вновь к величайшему подъему исламской культуры, который стал возможен благодаря гармоничному единству религии науки, веры и разума, мы не только воссоздаем тот опыт, но находимся на путях созидания диалога веры и разума, светского и религиозного, сутью которого является опора на духовно-нравственный опыт.

Во-вторых, к сожалению, в современном мире навязывается негативный образ ислама, связанный с различными экстремистскими террористическими организациями. Этот негативный, некоммуникативный образ различные политические структуры пытаются представить как истинный. Но чтобы понять смысл и сущность ислама необходимо возвращение к истокам, к главным ее составляющим, к эпохам, к персоналиям ко всему богатейшему наследию исламской цивилизации, давшей миру и уроки партнерства.

В-третьих, необходимо раскрытие гуманистического смысла самого ислама. Только считая исламские страны полноправными субъектами межкультурного диалога, можно прийти не просто к диалогу, а к творчеству. Сохранение безопасного мира возможно при условии принятия исламских ценностей. Исламское образование проясняет те гуманистические идеалы и ценности, которые не были распрямечены [9].

Поднимая вопрос о смысле исламского образования необходимо понять, что оно есть часть современного образовательного процесса, а следовательно, часть единого целого мира.

Философия понимания и философия взаимопонимания осуществляется в коммуникативной образовательной практике ислама.

Исламское образование считало, что человеку необходимо метаисторическое осознание себя, что человек принадлежит не только к миру конечного, но, что он является сотворцом Вечности. Светское образование не могло и не может дать человеку такого истолкования отношения к миру.

В процессе образования человек становился учеником Бога и «соавтором» в распрямечивании образов мира, и еще он творил по божественным формам. Образование заключало в себе идею преемственности человеческой жизни и человеческого творчества, но не как идею наследования частных (из того и другого), а как идею целостности, наследование единого процесса, исполненного внутреннего единства всех поколений, их задач и смыслов, идею Великой Коммуникации с Богом и Миром.

Наконец необходимо реактуализация главного смысла мусульманского образования - духовного. Духовный смысл мусульманского образования раскрывался в коммуникации с миром как сотворчество души разума [9].

Вторая и третья волна мусульманского модернизма сосредоточена на политических и социальных проблемах. Теории панисламизма, арабского национализма, «фикха меньшинств» и наконец теория евроислама Б. Тиби и Т. Рамадана поднимают политические и культурно-социальные вопросы, важнейшем из которых является вопрос о сущности исламской идентичности, а также вопрос о полноценной интеграции мусульман в европейские общества.

Дискурс ислама в политических дискуссиях, как и в образовательных, является неон-финальным, поскольку конструирование современной реальности невозможно вне признания исламского компонента, исламской традиции в глобальном мире.

### *Заключение*

Исламский политический дискурс имеет долгую историю и продолжение. Начиная с исламских средневековых представителей фальсафа, калама, фикха, адаба, суфизма, вопросы о политической составляющей в исламском обществе, о правовой обеспеченности взглядов и убеждений, соотношении морали и политики, интеграции религии в общество, являются актуальными и по сей день.

В светских обществах существует однозначное мнение о недопущении религии в политику, в либеральных обществах имеются некоторые допущения религиозного фактора в политике, в традиционных обществах, идеология которых направлена на поиск баланса светского и религиозного, религии же отводится роль «одухотворения» справедливого общества и сознания. Все перечисленные проблемы становятся предметом научно-исследовательского исламского политического дискурса.

Проведенный философско-религиоведческий анализ феномена справедливости в исламском политическом дискурсе позволяет сделать ряд важных выводов:

Во-первых, концепт справедливости в исламе имеет глубокие корни в религиозных текстах и традициях, что обуславливает его центральное положение в исламской политической мысли. Эволюция этого понятия от простых этических предписаний до сложной политико-философской категории отражает развитие исламской цивилизации и ее политических институтов.

Во-вторых, интерпретация справедливости в различных направлениях исламской политической мысли (суннитской, шиитской) демонстрирует многообразие подходов к пониманию этого феномена. При этом общим для всех течений является представление о справедливости как о фундаментальном принципе организации общественно-политической жизни в соответствии с божественным законом.

В-третьих, концепт справедливости играет ключевую роль в формировании легитимности политической власти в исламе. Идея справедливого правителя, действующего в соответствии с шариатом и заботящегося о благе общины, остается важнейшим критерием оценки политического лидерства в мусульманском мире.

В-четвертых, влияние идеи справедливости на современные политические процессы в мусульманских странах проявляется в различных формах: от риторики политических лидеров до программ исламских политических движений и партий. При этом наблюдается тенденция к переосмыслению традиционных представлений о справедливости в контексте вызовов современности, включая проблемы социального неравенства, прав человека и демократизации.

Проведенное исследование показывает, что феномен справедливости в исламском политическом дискурсе представляет собой сложное и многогранное явление, отражающее взаимосвязь религиозных, этических и политических аспектов исламской цивилизации. Понимание этого феномена имеет важное значение для анализа и прогнозирования политических процессов в мусульманском мире, а также для выстраивания конструктивного диалога между исламской и западной политическими культурами.

В целом, философско-религиоведческий анализ феномена справедливости в исламском политическом дискурсе открывает новые горизонты для понимания сложных процессов, происходящих в современном мусульманском мире, и способствует развитию межкультурного диалога в области политической философии и религиоведения.

### *Список литературы*

- 1 Коран 5:8.
- 2 Афоризмы государственного деятеля социально-этические трактаты. – Алма-Ата, 1978. – С. 224-225.
- 3 Коран 3:187. пер. И. Крачковского.
- 4 Коран 4:3.
- 5 Коран 4:58.
- 6 Коран 4:135.
- 7 Коран 6:115.
- 8 Kurbanov M.G. Theoretical Problems of Understanding islamic Identity and Its Role in the Development of Society // Islamovedenic. – 2023. – Vol. 14. – №. 4 (58). – P. 28-41.
- 9 Сейтахметова Н.Л. Философия исламского образования: история и современность. – Алматы, 2009. – С. 111-114.

### *Transliteration*

- 1 Koran [Quran]5:8
- 2 Aforizmy gosudarstvennogo dejatel'ja social'no-jeticheskie traktaty [Aphorisms of the States Man, Social and Ethical Treatises]. – Alma-Ata, 1978. – S. 224-225.
- 3 Koran [Quran] 3:187. per. I. Krachkovskogo.

4 Koran [Quran] 4:3.

5 Koran [Quran] 4:58.

6 Koran [Quran] 4:135.

7 Koran [Quran] 6:115.

8 Kurbanov M.G. Theoretical Problems of Understanding Islamic Identity and Its Role in the Development of Society. – Islamovedenic. – 2023. – Vol. 14. – №. 4 (58). – 28-41.

9 Sejtahmetova N.L. Filosofija islamskogo obrazovanija: istorija i sovremennost' [Philosophy of Islamic Education: History and Modernity]. – Almaty, 2009. – S. 111-114.

**Сейтахметова Н.Л., Жандосова Ш.М.**

**Исламдық саяси дискурстағы әділеттілік құбылысын философиялық-дінтанулық талдау**

*Аңдатпа.* Аталған мақалада исламдық саяси дискурс контекстіндегі әділет ұғымына жан-жақты философиялық және діни талдау жасалған. Зерттеу исламдық саяси ой-пікірлердегі әділеттілік түсінігінің классикалық кезеңнен қазіргі интерпретацияларға дейінгі эволюциясын ашады. Исламның діни өсиеттері мен олардың мұсылман мемлекеттерінің саяси-құқықтық саласында іс жүзінде жүзеге асырылуының өзара байланысын қарастыруға ерекше назар аударады. Авторлар исламдық әділеттілік тұжырымдамасының негізгі аспектілерін, соның ішінде әлеуметтік және құқықтық құрамдастары мен олардың мұсылман әлеміндегі саяси мәдениеттің қалыптасуына әсерін талдайды. Жұмыста ислам теологтары мен философтарының еңбектеріндегі әділетті түсіндірудегі әртүрлі көзқарастар, сондай-ақ олардың мұсылман елдерінің қазіргі саяси дискурстарындағы көрінісі қарастырылған. Мақалада сондай-ақ дәстүрлі исламдық әділеттілік идеялары мен адам құқықтары мен демократиялық құндылықтардың қазіргі заманғы тұжырымдамаларының арақатынасы туралы айтылады.

*Түйін сөздер:* Ислам, әділет, саяси дискурс, исламдық саяси ой, әлеуметтік әділеттілік, діни философия, саяси мәдениет, ислам құқығы.

**Seitakhmetova N., Zhandosova Sh.**

**Philosophical-Religious Analysis of the Phenomenon of Justice in Islamic Political Discourse**

*Abstract.* This article presents a comprehensive philosophical and religious studies analysis of the concept of justice in the context of Islamic political discourse. The study reveals the evolution of the understanding of justice in Islamic political thought, from the classical period to modern interpretations. Special attention is paid to the correlation between the religious precepts of Islam and their practical realization in the political and legal sphere of Muslim states. The authors analyze key aspects of the Islamic concept of justice, including social and legal components, and their influence on the formation of political culture in the Muslim world. The paper explores various approaches to the interpretation of justice in the works of Islamic theologians and philosophers, as well as their reflection on modern political discourse in Muslim countries. The article also touches upon the issues of the correlation of traditional Islamic ideas of justice with modern concepts of human rights and democratic values.

*Keywords:* Islam, justice, political discourse, Islamic political thought, social justice, religious philosophy, political culture, Muslim law.